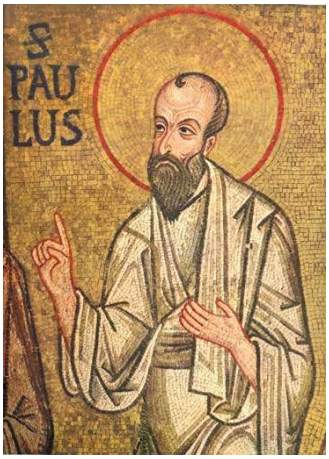
PABLO DE TARSO

Enrique Aguilera. Año de San Pablo (2008-09). Ágora marianista



1. Introducción. Las fuentes

La biografía de Pablo la podemos intentar reconstruir por dos fuentes "canónicas" (las más próximas a la persona de Pablo y a los acontecimientos de su vida), y por otras fuentes apócrifas y más tardías. Las fuentes canónicas son los "*Hechos de los Apóstoles*" y las cartas del mismo Pablo. La fuente apócrifa es el conjunto de textos conocido como "*Hechos de Pablo*"

Los "Hechos de los apóstoles" de Lucas han sido siempre la fuente más utilizada para reconstruir una biografía paulina. Lucas tiene la pretensión de narrarnos la vida de Pablo en clave teológica y dentro del plan trazado en sus dos libros, que parecen formar una única obra en dos partes (Evangelio y Hechos). Hasta tal punto considera Lucas que la llegada al cristianismo de Pablo es clave para entender los orígenes de la Iglesia, que le dedica ¡nada menos que 20 capítulos, de los 28 que tiene el libro! Con la "conversión" de Pablo en Hech 9, inicia Lucas un recorrido biográfico del personaje acompañándolo en sus misiones apostólicas que son las de la propia Iglesia en expansión por Siria, Asia menor, Grecia y Roma. El libro termina con Pablo en Roma y aunque escribe cuando el martirio del apóstol ya ha sucedido, no dice ni una palabra sobre él, sino que deja al lector con Pablo evangelizando, aunque en libertad vigilada… Ese silencio sobre su muerte es evidentemente premeditado.

Las cartas de Pablo son la otra fuente canónica para acercarnos a su biografía. Los datos que encontramos en ellas son fragmentarios. Hay algunos datos absolutamente nuevos, que no aparecen en Hechos. Algunos completan o ayudan a entender lo narrado por Lucas. Otros parecen sintetizarlo o interpretarlo a su manera. Y hay incluso datos contradictorios con lo que afirma Hechos. Por ejemplo, es curioso que el mismo Pablo no hable nunca en sus cartas del episodio de su conversión con los detalles que cuenta Lucas del hecho ¡por tres veces! (Hch 9; 22; 26). Las cartas más autobiográficas son Gálatas, Filipenses, Corintios y Romanos. En ellas es donde podemos encontrar los datos más antiguos y fiables. De todas formas, hay que saber utilizar con prudencia esos datos, ya que están empleados con intenciones diversas. Incluso algunos críticos se atreven hoy a tachar de glosas o añadidos ciertas afirmaciones de estas cartas.

La fuente más antigua y por tanto primordial son las cartas de Pablo. Hay que situarlas entre el año 50 y el 58. Es una fuente prácticamente simultánea al biografiado, porque son comentarios autobiográficos, y además los datos los tenemos en las cartas consideradas más originales y auténticas suyas. Por tanto, tienen un gran interés para la reconstrucción biográfica. El problema es que son muy pocos datos. Si no tuviéramos más que lo que Pablo nos cuenta en las cartas, no tendríamos ni para empezar. Sería prácticamente imposible escribir su biografía. Por eso estamos "en manos de Lucas": la fuente segunda son los "*Hechos de los apóstoles*". Es un libro

escrito sobre los años 80-90, por tanto 30 años más tarde de los acontecimientos. No son muchos años, y además Lucas es un buen investigador y teólogo; y ha puesto su saber y sus muchas fuentes consultadas (Lc 1,1-4) al servicio de la evangelización y de esta primera "Historia de la Iglesia primitiva" que son los "*Hechos de los apóstoles*". Pero evidentemente es un texto con una pretensión teológica y apologética. No es un libro de historia escrito con criterios científicos y con la única intención de darnos a conocer la vida de Pablo. Lo que quiere Lucas es interpretar los comienzos de la Iglesia como obra del Espíritu, guiando a los evangelizadores y testigos de Jesucristo y de su Evangelio. Sobre todo tiene un interés apologético muy claro: hacia dentro (defender la verdadera iglesia de otras "facciones"), y hacia afuera (defender la legitimidad y respetabilidad de la Iglesia y sus evangelizadores en el seno del Imperio Romano). El largo y minucioso relato de la vida y misiones de Pablo en Hechos tiene por tanto la gran ventaja que nos ofrece un marco muy completo de su vida, aunque debe ser leído con una cierta distancia: la que ofrecen los años transcurridos, y la de ser de un biógrafo con intereses teológicos propios, especialmente la apologética primitiva. Y debemos tener cuidado, "poner en sospecha" ciertas afirmaciones de Lucas en Hechos que quieren "adornar" y ensalzar la figura de Pablo más allá de lo puramente histórico. La biografía de Pablo se reconstruye por tanto con la gran "maqueta" de *Hechos* y los contrastes que añade o presenta el mismo Pablo en sus cartas.

Por último, debemos hablar de **las fuentes cristianas no canónicas:** el apócrifo **"Hechos de Pablo" (HchPlTe)** o **"Acta Pauli"**,

1. Los "Hechos de Pablo y Tecla". Tenemos constancia de que autores cristianos de la antigüedad conocieron estos *Hechos* apócrifos paulinos, como por ejemplo San Jerónimo, Orígenes o Tertuliano. Parece que previamente debió existir una obra independiente llamada "*Hechos de Tecla*" (una prueba puede ser que, tras la historia de Tecla, el apócrifo sigue con otras escenas diferentes del apóstol). Es curiosa esa asociación del apóstol con Tecla, muchacha de Iconio, venerada luego por la Iglesia como virgen y mártir (aunque el Martirologio romano no la incluye). Más curiosos, como suele suceder también en los evangelios apócrifos, resultan los "*hechos*" de Pablo y Tecla, algunos de los cuales son claramente "florecillas" legendarias y fabulosas para exaltar las virtudes de Tecla (modelo de castidad consagrada) y las acciones misioneras de Pablo. Algunos pasajes extravagantes influyeron con toda seguridad para impedir la entrada definitiva en el canon: por ejemplo, el bautismo de un león, y el "autobautizo" de Tecla (¿se puede sospechar que ambas escenas tengan una intención simbólica? Es posible). Por otra parte, este apócrifo nos ofrece un "retrato" físico de Pablo, que ha influido claramente en la iconografía cristiana. Fuera verdad o no ese retrato, iconos y cuadros de todas las épocas, han reproducido algunos de los rasgos que aparecen en los "Hechos de Pablo y Tecla".

2. Otro texto importante de los "Hechos apócrifos de Pablo" es el **"Martirio" o "Pasión de Pablo"**, que narra la estancia de Pablo en Roma y su condena a muerte y ejecución. Este texto recoge datos de las tradiciones sobre el martirio romano de Pablo (decapitación, bajo el imperio de Nerón), aunque añade detalles legendarios (la leche que brota de la herida al ser decapitado, apariciones de Pablo tras su muerte).

3. Conservamos también las **"Cartas entre Pablo y los corintios"**, texto conocido también como "3ª Corintios" y que está obviamente en relación de "parentesco" con las cartas canónicas 1ª y 2ª Corintios. La crítica bíblica admite que los textos canónicos, sobre todo 2ª Cor, son el resultado de una amalgama de varias cartas que Pablo escribió a esa comunidad. Otra cosa es que esta "3ª Corintios" apócrifa pretenda ser una de las perdidas…

"Hechos de Pablo". *"Mi hija está pegada como una araña a la ventana y se halla dominada por un nuevo deseo y una terrible pasión" (Hch PlTe. 9,2).* La Palabra de Cristo está enamorando a Tecla, y Pablo es el transmisor de ese amor. Y es que los apócrifos se escribieron para edificar y entretener…

Y no hay más. Porque, a diferencia del caso de Jesús, de Pablo no tenemos fuentes "extracristianas". Eso es una pena, pero es así. Hubiera sido muy interesante disponer de testimonios judíos o romanos sobre Pablo, pero no los tenemos. Hay que conformarse con las fuentes cristianas, y realizando con estas una labor de discernimiento minuciosa.

2. Saulo-Pablo, el judío helenista (1-5 d.C.?- 33 d.C.?)

Pablo, una aproximación histórica

Una biografía de Pablo tiene que ser hoy crítica. Es decir, bien fundamentada en fuentes, y analizados los datos que estas nos ofrecen, solucionadas las contradicciones, etc. Ya sabemos que a ciertas personas esto les da miedo. Lo hemos visto con "Jesús. Aproximación histórica" de José Antonio Pagola. Pero habrá que saber que un crítico es solo eso, un crítico. Y podemos no estar de acuerdo con él. Pero hay que contestarle, si sabemos… Y si no, para eso está el conjunto de la crítica bíblica, y habrá que tener en cuenta a todos, y especialmente al magisterio de la Iglesia. En cualquier caso, ya no estamos en el siglo XVIII, sino en el XXI. Y el "Método histórico-crítico" lleva ya mucho recorrido (¡3 siglos!), aunque gran parte de ellos en la exégesis protestante. La Iglesia católica tardó en aceptarlo, pero en casi todo el siglo XX lo ha utilizado y con gran acierto (Biblia de Jerusalén, Alonso Schökel, etc). Y Benedicto XVI en el Prólogo a "Jesús de Nazaret" le da carta de naturaleza a este método, aun sabiendo que no es la panacea. Él habla de utilizar también lo que se llama "Exégesis canónica o teológica", un método que trata de leer e interpretar los textos en el conjunto de la Escritura (el mejor intérprete de la Biblia es la propia Biblia). Y por terminar con esto del miedo a la exégesis crítica: ¡y pensar que España fue pionera en la crítica bíblica allá por el Renacimiento! ¿Quiénes hicieron la "Biblia políglota complutense", una de las maravillas del estudio bíblico? ¿Los alemanes? ¿Los protestantes? Pues no, fue la Iglesia católica española; fue Cisneros y sus fichajes de biblistas de categoría en la nueva y flamante Universidad Complutense o de Alcalá de Henares, relevo de la muy prestigiosa y tradicional Salamanca. Lo que pasa es que no conocemos la historia, nuestra historia… Y desde el Renacimiento tan atrevido que tuvimos hasta hoy, hemos perdido mucho tiempo y a veces hemos ganado mucha ignorancia y miedo.

Para hacer la "aproximación histórica" a Pablo solo contamos con los textos del NT. No hay fuentes externas. Tenemos fuentes externas de Jesús y de Juan el Bautista (Flavio Josefo, Tácito, Suetonio, etc), pero no de Pablo. ¿Por qué? Probablemente porque Pablo no tuvo la repercusión y la proyección pública que tuvo Jesús o Juan. Esto nos choca hoy, porque estamos acostumbrados a leer y escuchar la historia de Pablo, sus cartas y viajes, etc, y nos parece que debió ser muy conocido en el mundo de la época. Pero la ausencia de testimonios externos al cristianismo parece desmentirlo. De todas formas, esto es una conjetura. La ausencia de fuentes romanas o judías sobre él, no da pie a absolutizar una opinión.

La cronología de Pablo

Solo contamos con las Cartas como primera fuente, los Hechos como segunda, y nada más. Porque con el apócrifo "Hechos de Pablo" hay que ser muy escéptico en cuanto a datos. La cronología de Pablo es difícil de cuadrar en los detalles. ¿Qué datos seguros tenemos y cuáles son inseguros? ¿Cómo utilizar las fuentes para la biografía? Porque hay además silencios chocantes: por ejemplo, Pablo en sus cartas no habla del lugar de su nacimiento. Y Lucas en Hechos no dice nada sobre Pablo escritor: ¡no cita ni una de las cartas, ni habla para nada de ellas! ¿Cómo es posible, si de Pablo lo que más conocemos son sus cartas? Incomprensible. Bien, a pesar de estos interrogantes curiosos, la metodología a seguir es leer las fuentes y contrastarlas con la historia general, siempre que podamos. Cuando Pablo en sus cartas o Lucas en Hechos conectan la biografía con un acontecimiento social o político, eso es sumamente interesante porque afina bastante las posibilidades de encuadrar. En resumen, el cuadro general sí que es fácil de situar: Pablo desarrolla su vida como cristiano entre la primera expansión de las comunidades cristianas fuera de Palestina (Antioquía, Damasco), en torno a los años 31-32, y el imperio de Nerón (años 54-68), en cuyo gobierno muere. Esos son los topes de inicio y de fin. El mismo Pablo se llama "senex" (anciano), en la carta a Filemón (Flm 9). El término "senex" nos indica que ya ha cumplido los 50 años (¡en su tiempo a los 50 uno era ya un anciano!). Como la carta a Filemón hay que fecharla en torno al año 55, eso nos da una clave cronológica. Hacia atrás del año 30 (año probable de la muerte de Jesús) es más difícil poner fechas en el Pablo judío, hasta llegar al año de nacimiento; y en el interior de la franja 33-64 (el Pablo cristiano) hay que ir haciendo juegos malabares con los años. Cada crítico y biógrafo nos da su particular cronología. Pero no nos interesa para nada quedarnos en juegos cronológicos.

Nacimiento. Orígenes.

El nombre y la familia.

Saulo y Pablo. Tiene dos nombres. Saulo es nombre judío: viene de Saúl, primer rey de Israel. Saulo dice que es judío "con todas las de la ley": "*Si alguno otro creer confiar en la carne, yo más: circuncidado el octavo día, del linaje de Israel, de la tribu de Benjamín; hebreo e hijo de hebreos*". (Flp 3,4-5). De la tribu de Benjamín, como el rey Saúl. Todo encaja. Pablo es nombre romano (del latín "paulus", que significa "pequeño" o "poco": en castellano tenemos palabras con esta raíz y significado, como "paulatinamente": poco a poco). Es curioso que este "pequeño" de su nombre coincida con la tribu a la que pertenece, Benjamín, que es la tribu del más pequeño de los hijos de Jacob y Raquel. Y si vamos a 1Cor 15,8-9 incluso podríamos relacionarlo con eso que dice Pablo de que a él se le apareció Jesucristo el último de todos, "como un aborto", "el último o más pequeño de los apóstoles". ¿Por qué dos nombres? Probablemente explica la situación familiar y del mismo apóstol: ellos son judíos helenistas, y tienen un nombre judío, tomado de la Biblia, de su historia; y otro tomado del mundo donde viven, que no es Israel sino el Imperio romano y esa gran cultura que es el Helenismo (la cultura griega, llevada a su cima por Alejandro Magno, y que impregnó todo el Mare Nostrum, hasta que Roma la asimiló, al conquistar el imperio de Alejandro). El nombre Pablo indica que el judaísmo se ha incorporado a la nueva sociedad, tras la Diáspora: ahora hay muchos judíos que viven entre los gentiles, entre los no judíos, y que sin renegar de su fe ni mucho menos, han aceptado esa nueva cultura en sus aspectos más interesantes de comunicación e intercambio. Por ejemplo la lengua: Pablo (igual que todos los escritores del NT) va a escribir en griego. Nada de arameo, que era el idioma que hablaba Jesús. Esa lengua no sirve para la nueva etapa de evangelización. Hay que saber griego y escribir en griego (como hoy decimos: ¡hay que saber inglés! El griego era el inglés de la época). Así el Evangelio se expande y se comprende inmediatamente por todo el mundo romano, porque se transmite en griego. Sobre la utilización de los dos nombres, es curioso que en las cartas solo se llama "Pablo". En cambio en Hechos, se llama "Saulo" hasta 13,9 (cuando comienzan las misiones evangelizadoras); a partir de ahí es siempre "Pablo".

Lugar y año de nacimiento.

Que nació en Tarso lo sabemos porque nos lo dice Lucas en Hechos repetidamente: 9,11.30; 11,25; 21,39; 22,3. Pablo en sus cartas, como queda dicho, no habla para nada de su lugar natal. Tenemos un antiguo testimonio discordante, nada menos que de San Jerónimo (S. IV-V): afirma que nació en Giscala, pueblo de la alta Galilea, de donde fue llevado por sus padres (esclavos o siervos de romanos) a Tarso (de ahí que se le suela conocer como nacido en Tarso). Con esa única discordancia, la crítica actual sigue pensando en Tarso como lugar de nacimiento. Tarso (actual Tarsus, cerca de la costa sur de Turquía), era una gran ciudad helenista, capital de la región de la Cilicia (que con la de Siria formaba una provincia romana), que contaba con una escuela estoica. Importante nudo de comunicación y comercio, había sido testigo del encuentro del emperador Marco Antonio con Cleopatra. Diversos cuadros en la historia del arte recuerdan ese hecho, y en la parte antigua de la ciudad se conserva el "arco de Cleopatra", conmemorativo del encuentro. Es por tanto una ciudad que le cuadra muy bien a Pablo: es helenista, está muy cerca de Israel, pero significa ya la apertura al resto del Imperio. ¿Era Pablo ciudadano romano? Lucas en Hechos lo afirma machaconamente (16,37; 22,25-29; 23,27; 25,10-12). Hace ver que Pablo tiene a gala este derecho del que muchos judíos no gozaban (por supuesto, Jesús). Y ese derecho, se dice en Hechos, le vino muy bien a Pablo para obtener ventajas (no ser flagelado, por ejemplo). Ahora bien, este dato ¿es histórico? El mismo Pablo no dice nada sobre ello en sus cartas. Hoy bastantes autores lo ponen en duda, cuando no lo niegan. Dicen que es un elemento más del "maquillaje" que Lucas hace de la figura del apóstol, para que gane en respetabilidad y prestigio, cuando el cristianismo se está extendiendo por todo el Imperio. ¿Cuándo nació Pablo? No se sabe. Tampoco sabemos el año de nacimiento de Jesús. Se le suele situar en los comienzos del siglo I, sin más precisión. Se piensa que era entre cinco y diez años más joven que Jesús (hoy se sitúa el nacimiento de Cristo entre el 7-5 a.C). La alusión de la carta a Filemón a que él es ya "un senex"(anciano), nos lleva a colocar su nacimiento entre el 1 y el 5 después de Jesucristo.

Estudios y profesión

¿Qué tipo de educación recibió como niño o adolescente en Tarso? Lo ignoramos. Lucas en Hechos (22,3) afirma que Pablo estudió en Jerusalén a los pies del célebre rabino Gamaliel. Pablo mismo se autotitula "fariseo" en Flp 3,5. Estos datos aun siendo muy tradicionales y comúnmente aceptados en las biografías, sin embargo son cuestionados hoy por bastantes autores. Estos piensan que ambas afirmaciones son, en el caso de Lucas, una forma de prestarle a Pablo un buen "currículo académico" (¡alumno nada menos que de Gamaliel I el viejo, el gran doctor de la ley, un afamado sucesor del gran Hillel, fundador de la escuela liberal farisea!). Si entendemos fariseo como un estricto y riguroso judío, puede darse por válida la afirmación, pero no tenía por qué calificarse de "fariseo" si no lo era verdaderamente. ¿Es esta afirmación un añadido de otra mano posterior -una "glosa"- en la carta a los filipenses? Eso piensan algunos autores. En cualquier caso, lo que es cierto es su educación estricta en el judaísmo y su militancia rigorista ("*yo superaba en el judaísmo a muchos compatriotas de mi generación, aventajándoles en el celo por las tradiciones de mis padres" Gal 1,14; "yo era en cuanto a la justicia de la ley, intachable*" Flp 3,6). Algunos piensan que si no había estudiado en Jerusalén ni estado allí en su adolescencia y juventud, era difícil su pertenencia al "fariseismo" como partido político-religioso. Fariseos solo había en Palestina, no en la Diáspora, y Pablo es un judío-helenista de la Diáspora. En resumen, su educación judía debió ser honda y le llevó a un conocimiento profundo de la Torá y resto de la Escritura. Al leer a Pablo se ve su preparación y formación (¡aunque Pedro, o la Iglesia, diga que es difícil de entender! 2 Pe 3,15-16). Probablemente empezó en Tarso, y luego en Damasco o Antioquía. En Jerusalén es menos creíble. Sobre su oficio, Pablo se ganaba la vida como artesano: era un fabricante de tiendas o un guarnicionero, un trabajador de las pieles y lonas. Es un dato que conocemos por Lucas, cuando narra el encuentro con el matrimonio Aquila y Priscila y dice que eran del mismo oficio que Pablo (Hech 18, 3). Pablo mismo afirma que trabajaba manualmente para ganarse el pan (1 Cor 4,12). Las tiendas de campaña en aquella época eran un elemento muy importante del comercio (caravanas, mercados) y del ejército (campamentos, campañas militares). Luego su oficio tenía que ver con importantes pedidos y sectores sociales.

Damasco. El conflicto con la secta del "Camino" (los cristianos)

La crítica actual es muy partidaria de situar a Pablo en la ciudad de Damasco, actual capital de Siria, como lugar de la primera parte de su vida. El Pablo judeo-helenista vive en Damasco, aunque haga viajes a otros lugares de la provincia (Tarso, Antioquía, etc). Esto tiene fundamento en las dos fuentes principales. La ciudad de Damasco es para Lucas la del encuentro de Pablo con Cristo resucitado, conversión y bautismo (Hech 9,1-25). Pero el mismo Pablo también la cita en el famoso pasaje de la carta a los gálatas donde está contando su versión de los hechos, y da a entender que vivía allí (Gal 1,15-17). Podemos imaginar a Pablo formando parte de la comunidad judeo-helenista de la ciudad; y en un momento determinado se funda en la ciudad un grupo sectario: son los seguidores de Jesús de Nazaret, los del movimiento de Jesús o "El Camino". Es el año 31 o 32. Pablo afirma que reaccionó junto con muchos judíos de su entorno (responsables de las sinagogas, grupos más radicales, etc) en contra de los seguidores de Jesús ("*habéis oído hablar de mi conducta anterior en el judaísmo, cuán encarnizadamente perseguía a la iglesia de Dios, para destruirla" Gal 1,13; "en cuanto al celo, perseguidor de la Iglesia"* Flp 3,5). Lucas es mucho más explícito: dice que, cuando comienzan las persecuciones y prisiones de los apóstoles y responsables de la Iglesia, ya estaba Saulo en Jerusalén aprobando la muerte de Esteban (Hech 8,1), y que la "conversión" del mismo Saulo sucede cuando este ha pedido autorización al sumo sacerdote para llevar la iniciativa en esta persecución ("*le pidió cartas para las sinagogas de Damasco, para que si encontraba algunos seguidores del Camino, hombres y mujeres, los pudiera llevar presos a Jerusalén*" Hech 9,1-3). ¿Pablo (Saulo) fue testigo del martirio de Esteban? (Hch 7,58b) ¿Fue perseguidor de los cristianos en Jerusalén? Bastantes críticos sospechan que estas afirmaciones de Lucas pueden ser una extensión indebida de la persecución que Saulo y otros muchos sí llevaron a cabo en el mismo Damasco. Se apoyan para negar estos datos lucanos, en que el mismo Pablo afirma en otras ocasiones que las comunidades de Judea no lo conocían personalmente (Gal 1,22). Si les ha perseguido ¿cómo no lo iban a conocer? En todo caso es una opinión de la crítica, que puede ser discutida. Pablo pudo intervenir en Jerusalén en aquellos años, aunque no fuera un personaje de primera fila… En todo caso Pablo no confirma nada de lo que dice Lucas sobre él.

3. El encuentro con Jesucristo y con la Iglesia (La conversión). Años 33-35

Breve encuadre cronológico del "Pablo cristiano". Tenemos cuatro datos de la historia general que nos ayudan a situar la vida del "Pablo cristiano". Dos datos son sobre el comienzo, uno sobre la mitad de su misión, y el último, sobre los últimos años. No está mal como encuadre…

a) Poncio Pilato fue "prefecto" (no procurador) en Palestina entre los años 26-36 (confirmado definitivamente por el descubrimiento en 1961 de una inscripción en Cesarea). La muerte de Cristo, "bajo Poncio Pilato" debe situarse entre esos años, ni antes ni después. Como la Pascua judía cayó en sábado el año 30, ese es el año en el que hoy sitúan los biblistas los acontecimientos pascuales y por tanto el nacimiento de la Iglesia. La conversión de Pablo se suele situar a los dos o tres años de esta fecha, cuando la comunidad de Damasco debió estar ya fundada. Fecha mínima para la conversión: años 31-32.

b) El reinado del rey nabateo Aretas IV de "Arabia" se extiende hasta el año 40. Pablo misionó Arabia y fue perseguido por el etnarca de este rey en Damasco (2 Cor 11,32-33) y huyó de esta ciudad necesariamente antes de ese año 40. Descontando los tres años que Pablo menciona en Gal 1,18, para ir a Jerusalén a visitar a los apóstoles, resulta como fecha máxima de su conversión los años 36-37. Por tanto, uniendo el dato a) con el dato b) la hipótesis más adecuada sería: conversión de Pablo, año 33.

c) Pablo estuvo en Corinto durante el gobierno de procónsul Galión en Acaya (Hech 18,12). Ese mandato duró un año (del 51 al 52). Un descubrimiento arqueológico reciente (Delfos) confirma este proconsulado de Galión. Y Lucas afirma que Pablo estuvo en Corinto "un año y seis meses"(Hech 18,11). Eso "clava" la fundación de la comunidad y la estancia paulina en Corinto, de la primavera del 50 al otoño del 51.

d) Pablo estuvo prisionero en Jerusalén durante los gobiernos de los procuradores Felix y Porcio Festo (Hech 24,27). El traspaso de poderes entre ambos es colocado actualmente por algunos en el año 55; tradicionalmente se colocaba en el año 60. Esta diferencia de datación da lugar a dos hipótesis sobre la fecha del último viaje de Pablo a Roma, proceso y martirio. Quien sitúe este viaje final en los años 55-56, podrá colocar su martirio antes del año 60 (es la "datación temprana", que algunos sitúan nada menos que en el año 58); quien se incline por mantener la fecha tradicional del año 60 para el viaje, podrá hacer una "datación tardía" situando el martirio el año 64 (año del incendio de Roma y la persecución de Nerón) o más tarde todavía. De todas formas, el martirio hubiera tenido lugar en un caso y otro, durante el imperio de Nerón (54-68). La crítica bíblica oscila hoy entre ambas posiciones, una temprana (58-62) y otra tardía (64-67). Las fechas que adjudicamos a partir de ahora a la biografía de Pablo son una hipótesis, una aproximación.

El "acontecimiento" de la conversión (año 33).

Tradicionalmente hemos leído siempre este acontecimiento con los **tres textos de Lucas en Hechos:** la narración que hace Lucas mismo (Hch 9,3-9) y dos variaciones narrativas, las que pone en boca del mismo Pablo ante los judíos de Jerusalén (22,5-16) y ante el rey Agripa en Cesarea, cuando Pablo ya está prisionero (26,9-18). Pero este relato tan espectacular y cinematográfico, pintado y reproducido continuamente por la iconografía paulina, es un relato tardío (años 80), realizado según el género literario de las "apariciones" pascuales. Escuchamos una vez más la primera narración lucana: "*Sucedió que, yendo de camino, cuando estaba cerca de Damasco, de repente le rodeó una luz venida del cielo, cayó en tierra y oyó una voz que le decía: «Saúl, Saúl, ¿por qué me persigues? El respondió: «¿Quién eres, Señor?» Y él: «Yo soy Jesús, a quien tú persigues. Pero levántate, entra en la ciudad y se te dirá lo que debes hacer.*» *Los hombres que iban con él se habían detenido mudos de espanto; oían la voz, pero no veían a nadie. Saulo se levantó del suelo, y, aunque tenía los ojos abiertos, no veía nada. Le llevaron de la mano y le hicieron entrar en Damasco. Pasó tres días sin ver, sin comer y sin beber*" (Hech 9,3-9). Es un magnífico relato con todas las características del género: luz celeste, caída a tierra (no dice que se caiga de un caballo; esta es una suposición gratuita de la pintura o la imaginación popular cristiana), voz celeste, ceguera, mandato-envío. Al mismo tiempo, la teología lucana medita la vocación paulina en clave cristológica-eclesial: Jesús es perseguido por Pablo cuando

este persigue al "Camino" ("*Yo soy Jesús, a quién tú persigues"*); porque Jesús, igual que se identificó con los pobres (Mt 25,31-46), se identifica ahora con su Iglesia, sus discípulos perseguidos ("*dichosos los perseguidos*…" Mt 5, 10-11).

La narración que hizo el mismo Pablo de su conversión está contada en algunas de sus cartas, de forma escueta, nada espectacular, pero profunda y significativamente: *"Cuando Aquel que me separó desde el seno de mi madre y me llamó por su gracia, tuvo a bien revelar en mí a su Hijo, para que le anunciase entre los gentiles"* (Gal 1,15-16); "*¿Acaso no he visto yo a Jesús, Señor nuestro?*" (1 Cor 9,1); "*En último término (Cristo) se me apareció también a mí, que soy como un aborto*" (1 Cor 15,8); "*Juzgo que todo es pérdida ante la sublimidad del conocimiento de Cristo Jesús mi Señor, por quien perdí todas las cosas y las tengo por basura para ganar a Cristo, y ser hallado en Él, no con la justicia mía, que viene de la Ley, sino la que viene por la fe en Cristo, la justicia que viene de Dios, apoyada en la fe, y conocerle a Él, el poder de su resurrección y la comunión en sus padecimientos…*" (Flp 3,8-10); "*El mismo Dios que dijo: =Del seno de las tinieblas brille la luz=, la ha hecho brillar en nuestros corazones para iluminarnos con el conocimiento de la gloria de Dios que está en la faz de Cristo*" (2Cor 4,6).

¿Qué es mejor, guiarse por el relato lucano o por el paulino? Evidentemente no se trata de elegir. Son textos muy diferentes en cuanto al género y todos pertenecen al canon del NT. Pero es que nos hemos estado guiando durante siglos, con la lectura casi exclusiva del relato de Hechos, en la predicación, la catequesis y la iconografía. Y conviene dirigir la mirada y el oído a los textos del mismo Pablo, los más cercanos al acontecimiento, y por tanto los más primitivos, y cargados de una discreción y a la vez profundidad en la interpretación. ¿Qué dice Pablo en sus alusiones? Por supuesto, no hace escenografía. No le interesa lo "exterior", lo que "sucedió" y pudo ser "observado" desde fuera. Lo que cuenta es lo que sucedió dentro de él y que tuvo efectos externos inmediatos. Eso es lo que le interesa comunicar. Eso hace al "acontecimiento" relatado por Pablo más cercano a nuestras vidas como cristianos, nos interpela quizá más porque es más comprensible por cada uno de nosotros: yo puedo también "contar" cómo me encontré interiormente con Jesucristo, cómo sucedió interiormente esa llegada a la fe adulta, cómo me comprometí en el seguimiento de Jesús y cómo me hice miembro del "Camino" o de la Iglesia, cómo y cuándo me identifiqué externamente, vitalmente, con el conjunto de los seguidores de Jesús. Una interpretación: la pregunta no es ¿qué sucedió? sino ¿qué significa esa llamada? Ambos tipos de textos nos aportan cosas diferentes, y deben ser tenidos en cuenta complementándose y enriqueciendo el fondo de la experiencia, que fue "el encuentro con Jesucristo y la germinación de la fe ". ¿Cuál fue el conocimiento que Pablo tenía de la persona de Jesús? Una cosa es que Pablo no lo hubiera conocido personalmente, y otra que no tuviera informaciones y sentimientos sobre él. Es evidente que la persona y los hechos en torno a Jesús (vida pública, enseñanzas más notorias y difundidas, algún acontecimiento de su vida, y sobre todo su detención, proceso y muerte) eran conocidos en los ámbitos judíos, no solo palestinenses sino también los helenísticos. Pablo afirma "*Si conocimos a Cristo según la carne, ya no le conocemos así*" (2Cor 5,16). Esto nos está hablando de que Pablo tuvo un conocimiento "externo" sobre Jesús, bien sea a través de noticias e informaciones en los círculos judíos donde él se movía, o bien sea en la primera formación que recibió al comienzo de su vida cristiana. El grado de "conocimiento" y la intensidad de sus sentimientos o interés por su persona o mensaje, quedan ocultos. Pero este "proceso interior" de su fe judía ante la persona y mensaje de Jesús debió darse a lo largo de unos años o meses. El cómo sucedió ese proceso que empezó en rechazo y terminó en "flechazo" (por iniciativa del Espíritu) lo ignoramos.

La interpretación de Pablo lleva esta terminología: llamada (vocación), revelación, ver, conocimiento, ser alcanzado por Él, iluminación... Encontramos en esta comunicación de Pablo que aquello fue una experiencia de encuentro pascual con Cristo, una iluminación del corazón (al bautismo se le llamaba iluminación), una elección profética en la que Dios entregaba su Palabra para que fuera anunciada y para lo cual el profeta (el que habla en nombre de Dios) es enviado, un encuentro con la Iglesia.

La interpretación de Lucas y por tanto el valor de su texto está en el nivel profundo, "más allá de la escenografía": la "irrupción" de Cristo, la iniciativa de Él, la inmediatez de la experiencia, la fe como "salto" o acceso a una realidad nueva, no fabricada por uno mismo, la Gracia y la fe como dones exclusivos de Dios mismo. La inseparabilidad del encuentro con Cristo y con su Iglesia ("yo soy Jesús a quien tú persigues"), el hecho de que no haya solución de continuidad entre el

hecho cristológico con el hecho eclesiológico y sacramental… Es un relato muy profundo también el de Lucas. No es una pura película del hecho, sino una narración teológica (como las de las apariciones pascuales).

La conversión de Pablo fue un acontecimiento en cierto sentido "natural", inserto en un proceso (cuya forma no se sabe), pero con un momento de ruptura fuerte (cuya forma tampoco se sabe). Igual que nos pasa a nosotros: vivimos procesos que no controlamos y Dios nos sorprende a veces con irrupciones inesperadas. El resto de los detalles está oculto. Igual que muchos detalles y preguntas de la historia de nuestra fe cristiana pertenecen al misterio de nuestra relación con Dios. Por eso la conversión de Pablo es un verdadero paradigma de nuestra propia conversión o seguimiento de Cristo.

Damasco, la primera comunidad

Las fuentes nos indican que Damasco fue la primera comunidad cristiana que acogió a Pablo y en la que él vivió esos primeros años como miembro del "Camino" (Hch 9, 19-19). Lucas nos da el nombre de la persona que lo acogió, lo formó en la fe y lo bautizó con el agua y la efusión del Espíritu: Ananías (Hch 9,10-19). Pablo en sus cartas no habla de estos momentos iniciales de su camino cristiano, pero deja entrever este periodo en el que "recibió" el Evangelio a través del catecumenado ("*Os transmití lo que a mi vez recibí...*" 1 Cor 15,3) antes o después de su bautismo ("*En un mismo Espíritu hemos sido todos bautizados*" 1Cor 12,13). Pronto comenzaría a dar lo recibido: se convierte en un evangelizador, primero en las sinagogas de Damasco (Hech 9,19-22) y enseguida en otras regiones vecinas.

Arabia, la primera misión

Sabemos por el mismo Pablo, que marchó al reino de "Arabia": "*Al punto, sin pedir consejo a hombre alguno, ni subir a Jerusalén donde los apóstoles anteriores a mí, me fui a Arabia*" (Gal 1,16b-17). Arabia era el reino de los nabateos, un pueblo que había ido prosperando mucho y que en ese momento se había extendido al sur de Damasco, ocupando la zona este del Mar Muerto (actual Jordania), y el desierto del Sur, ocupando toda la península del Sinaí. Se habían hecho con el control de una de las principales rutas militares, caravaneras y comerciales del oriente medio. Los romanos trataban de controlarlos al mismo tiempo que utilizarlos. La capital era Petra, que conocemos muy bien hoy por sus impresionantes edificios de piedra en medio de la aridez del desierto. El rey era Aretas IV a quien hemos citado al comienzo. ¿Qué significa esta estancia en Arabia? Tradicionalmente se ha hablado de este periodo como de un tiempo de oración y desierto, para meditar en su fe y prepararse a la misión. Hoy la crítica opina que debió ser más bien un periodo de misión entre la población nabatea. ¿Fue enviado por la comunidad de Damasco? No lo sabemos ni Pablo lo dice. ¿Por qué silencia Lucas en Hechos este periodo árabe de Pablo? La crítica opina que pudiera ser porque el hecho no encajaría en el plan histórico-teológico de su obra: Pablo "todavía" no era evangelizador de los gentiles. Y como no lo era, ya que no había llegado la conversión de Cornelio y el concilio de Jerusalén (con el reparto de tareas entre Pedro-Jerusalén y Pablo-Gentiles), pues "no tocaba" hablar de este hecho. Es una hipótesis.

Huida de Damasco y Visita a Jerusalén (año 35)

De ambos hechos tenemos referencias por las dos fuentes. Pablo vuelve de Arabia a Damasco, y "al cabo de bastante tiempo" (Hech 9,23), que Pablo concreta ("de allí a tres años" Gal 1,17) comienza una fuerte tensión que le obliga a huir de la ciudad. Le ayudan a escapar. La pregunta sobre quiénes le persiguen es un motivo de divergencia en las fuentes. Para Pablo se trata de los nabateos que hay en Damasco, y que le buscan después de la misión por Arabia ("*En Damasco, el etnarca del rey Aretas, tenía puesta una guardia en la ciudad de los damascenos con el fin de prenderme. Por una ventana y en una espuerta fui descolgado muro abajo*" 2 Cor 11,32-33). La persecución por parte de los nabateos es más comprensible si la estancia en Arabia se debió a una misión más que a unos "ejercicios espirituales". Por estar un tiempo retirado y en oración, no le persiguen a uno. Le persiguen si ha convertido a gente y comenzado a crear algunas comunidades del "Camino". Para Lucas en cambio y curiosamente, la persecución no viene de la "embajada" nabatea, sino de ¡los propios judíos!: "*Los judíos tomaron*

la decisión de matarle. Pero Saulo tuvo conocimiento de su conjura. Hasta las puertas estaban vigiladas día y noche para poderle matar. Pero los discípulos le tomaron durante la noche y le descolgaron por la muralla dentro de una espuerta". (Hch 9,23-25).

El viaje de Pablo a Jerusalén cierra el periodo de su conversión. Es la primera vez que toma contacto con la cuna del "Camino" cristiano. Y aunque se nota que Pablo está escribiendo a los gálatas defendiendo su papel frente a judaizantes enviados por Jerusalén, no duda en contar este viaje de cortesía y contacto primero con los Doce, representados en ese momento allí en la ciudad santa por Cefas (Pedro) y Santiago: "*Subí a Jerusalén para conocer a Cefas y permanecí allí quince días en su compañía. Y no vi a ningún otro apóstol, sino a Santiago, el hermano del Señor*" (Gal 1,18-19). Lucas organiza su relato de otra forma: "*Llegó a Jerusalén e intentaba juntarse con los discípulos; pero todos le tenían miedo, no creyendo que fuese discípulo. Entonces Bernabé le tomó y le presentó a los apóstoles y les contó cómo había visto al Señor en el camino y que le había hablado y cómo había predicado con valentía en Damasco en el nombre de Jesús. Andaba con ellos por Jerusalén, predicando valientemente en el nombre del Señor. Hablaba también y discutía con los helenistas; pero éstos intentaban matarle. Los hermanos, al saberlo, le llevaron a Cesarea y le hicieron marchar a Tarso" (Hch 9, 26-30).* A Lucas le interesa presentar la figura y el papel de Bernabé en esa entrada de Pablo en la Comunidad-Madre. Las dos fuentes pueden ser muy bien complementarias. Pablo es escueto pero suficiente para descubrir este deseo de conocerse y compartir (¿es deseo del mismo Pablo o de Pedro? ¿Es una invitación que Pablo ha recibido por parte de Jerusalén o un plan de la comunidad de Damasco? Lo ignoramos). "Quince días", "conocer a Cefas", "en su compañía" son expresiones muy significativas. ¿De qué hablaron? La imaginación es libre, pero lo normal es que pusieran en común su historia personal, el camino de fe de cada uno, y sobre todo la historia de extensión del "Camino", y los planes de futuro de la evangelización: la de la comunidad- madre y la de las nuevas comunidades que estaban surgiendo. Para Pablo va empezar la Gran Misión.

4. La etapa de Antioquía. Primer viaje y Concilio. Años 35-48

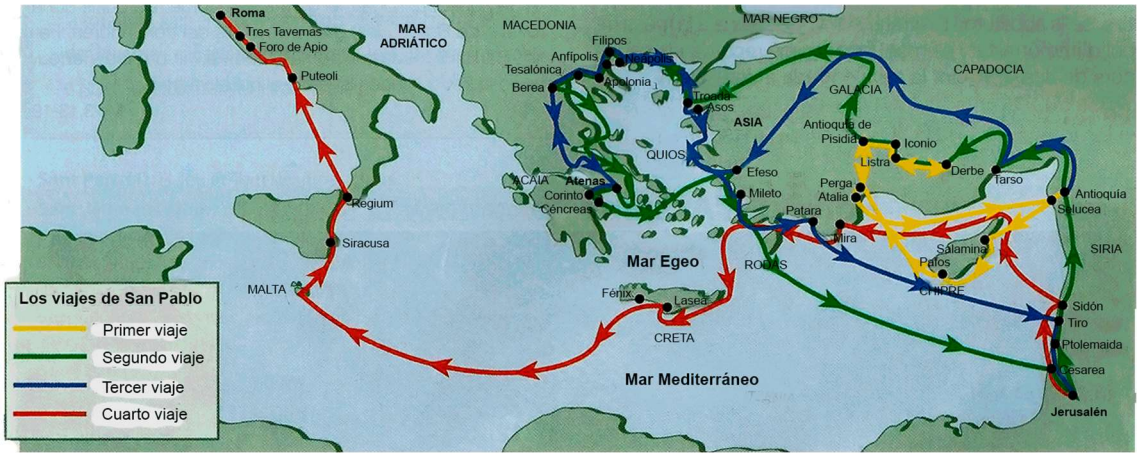
Después de la visita a Jerusalén, afirma Pablo en Gálatas (1,21): "*Más tarde me fui a las regiones de Siria y Cilicia*". La versión de Lucas en Hechos es que Pablo corría peligro en Jerusalén y "*los hermanos, al saberlo, lo llevaron a Cesarea y de allí lo enviaron a Tarso*" (Hech 9,30). Para continuar la biografía a partir de ese momento, la narración de Hechos es "imprescindible". Con los datos de Pablo en sus cartas es muy difícil una reconstrucción pormenorizada. El problema es que nos topamos con la desconfianza de la crítica ante la fuente de Hechos como material útil para una biografía. Sin embargo, hay que navegar con tiento tanto por las fuentes… como por la crítica actual. Un desahogo de lector cristiano actual: hoy resulta más pesado navegar entre la critica moderna, que entre las fuentes primitivas, porque estas son solo dos, pero los libros que se editan hoy son muchos y cada cual con su parecer. Según esto, hagamos una síntesis de los datos más importantes y, "off de record": ¡confiemos más en Lucas y Pablo que en los autores actuales!

Antioquía, la nueva ciudad de los "cristianos"

La historia de la Iglesia primitiva inicia una etapa importante con la fundación de la comunidad del "Camino" (los discípulos de Jesús de Nazaret), en esta gran ciudad de la antigua Siria. Hoy pertenece a Turquía y se llama Antakya. Esta será la segunda residencia y segunda base de operaciones de Pablo durante 14 años. La primera fue Damasco. "Antioquía de Orontes": así la podemos llamar para identificarla bien y no confundirla con la otra "Antioquía de Pisidia", también en Turquía, pero menos importante. Y es que Antioquía del río Orontes era una gran ciudad: la tercera del Imperio romano, capital de la provincia de Siria, importante nudo de comunicaciones, y con una buena actividad cultural. La comunidad de los discípulos se funda, según Hechos (11,19-26), tras la persecución originada por la muerte de Esteban, y por los contactos evangelizadores de los misioneros que provenientes de Jerusalén han pasado por Fenicia y Chipre. No sabemos el momento fundacional, pero podemos suponer que sobre los años 34-35. La comunidad no lleva mucho tiempo en marcha. Y en ese momento es cuando aparece la figura de Bernabé, enviado desde Jerusalén, y que va a ser el compañero de Pablo en esta etapa. Lucas lo presenta como "hombre bueno, lleno de Espíritu Santo y de fe" (Hech 11,25). Es

Bernabé el que busca a Pablo y lo trae a esta comunidad desde Tarso; juntos se convierten en el “tandem” animador y evangelizador. Entonces es cuando en Antioquía nace la palabra “cristianos”. La comunidad de Antioquía fue muy activa, representativa de las fuerzas espirituales y los ministerios que se desarrollan en los primeros años de la Iglesia: una iglesia con “profetas y maestros”, un grupo carismático que se siente impulsado por el Espíritu a elegir misioneros y evangelizar (Hech 13,1-3).

Las misiones evangelizadoras paulinas



Fuentes para una reconstrucción histórica. Estamos muy acostumbrados a hablar de “Los viajes de San Pablo”. Y tenemos desde hace siglos un esquema muy claro de estos viajes, con sus mapas e itinerarios. Todas las Biblias que tenemos detallan estos viajes. ¿Cómo hemos llegado a esta precisión tan detallada? Pues por el libro de Hechos. Una reconstrucción de los “viajes” o misiones” de Pablo basada en sus cartas es una empresa muy difícil. Entonces resulta que debemos funcionar con el relato de Lucas como marco, aunque siempre contrastándolo con las referencias de Pablo en las cartas. La crítica no tiene más remedio que hacerlo así. Lo que pasa es que a veces los biógrafos modernos parecen entrar en una contradicción: por una parte desconfían de la fuente de Hechos y sospechan de su hinchazón de datos y sus intereses apologéticos, y por otra siguen a Lucas casi sin rechistar cuando Pablo no les ayuda en sus cartas… En este momento nos podemos preguntar ¿cuál es la fiabilidad histórica de Hechos para reconstruir los “viajes” o misiones paulinas? Si queremos hacer una síntesis de la crítica actual e inclinarnos por una “posición moderada”, nos atrevemos a decir que Lucas tuvo que conocer y utilizar una “fuente paulina de viajes”. Esta “fuente” contendría un resumen de itinerarios, personajes y algunas anécdotas de estas misiones, y sería presumiblemente confeccionada por la “escuela teológica o catequética de Éfeso”. Sabemos por Lucas que Pablo utilizó la “escuela de Tirano” durante dos años para sus predicaciones, y probablemente para sus archivos y colaboradores (Hech 19,9). El “texto griego occidental” de Hechos detalla incluso el horario: “de once de la mañana a cuatro de la tarde”. La hipótesis es que en esa ciudad de Éfeso, donde Pablo vivió del 51 al 54, y donde escribió algunas de sus cartas más importantes, es donde pudo conocer Lucas esa fuente y hacerse con ella para su trabajo investigador y redactor (Lc 1,1-4). Bien, es una hipótesis, pero tenemos algún dato curioso que lo puede apoyar: a partir de los viajes de Pablo, Lucas deja de hablar de “Saulo” y lo convierte en “Pablo”. ¿Es porque toma ese nombre de la “fuente de viajes”? En cualquier caso, Lucas tiene a gala dar textos contrastados y fruto de una investigación, como dice en el prólogo a su evangelio, ya citado. Que lo haga con intereses teológicos y apologéticos es evidente. Pero también Pablo lo hace. No desconfiemos de Lucas y canonicemos a Pablo tan rápidamente…

Las referencias de Pablo en sus cartas nos pueden ayudar también: 1. El relato autobiográfico de la carta a los Gálatas (1,13-2,21), que proporciona un calendario continuo que empieza con su vocación cristiana y termina con el concilio de Jerusalén y el conflicto de Antioquía. 2. El

informe de las etapas sucesivas (Filipos, Tesalónica, Atenas) que precedieron a la primera llegada del apóstol a Corinto (1Tes 2,2; 3,1-6). 3. La intención de Pablo de permanecer en Éfeso hasta Pentecostés (1Cor 16,8). 4. Los planes de viajes de Éfeso a Corinto pasando por Macedonia (1 Cor 16,5-7); estos planes sustituyen probablemente a los de 2Cor 1,15-16, por las razones indicadas en 2Cor 1,17-2,11. 5. Los relatos de viaje en 2Cor 2,12-13 y 7,5-7 (Pablo en Tróade y en Macedonia en el camino hacia Corinto). 6. Los anuncios de la visita a Corinto (2Cor 9,4; 10,2; 12,14; 13,1.10). 7. Los planes de viaje a Jerusalén, a Roma y a España (Rm 15,14-32).

La misión con Bernabé por Asia menor ("Primer viaje")

La primera misión evangelizadora, dependiente de la comunidad de Antioquía (por eso algunos la llaman "misión dependiente"), la cuenta Lucas en Hechos 13 y 14. El itinerario es, primero por mar hasta Chipre, y luego por tierra a Perge de Panfilia, Antioquía de Pisidia, Iconio, Licaonia, Listra, y Derbe. La vuelta a Antioquía de nuevo navegando desde Atalía de Panfilia. El relato lucano ofrece algunas anécdotas (el mago Elimas, la curación del tullido, y el intento de "sacralización" de los evangelizadores por parte de los licaonios), un relato de predicación ante los judíos en Antioquía de Pisidia, y varias referencias de las dificultades sufridas en el viaje por parte de opositores (Pisidia, Iconio, Listra; en esta última ciudad se narra una "lapidación" de Pablo).

El "Concilio" de Jerusalén

Los cristianos dejan de ser una secta judía. La historia de la Iglesia primitiva y la misma vida de Pablo llegan a un suceso clave del cristianismo naciente. Las dos fuentes sobre Pablo dan cuenta del hecho: Gal 2,1-10, y Hech 15. La crítica está hoy dividida sobre dos cuestiones: el momento cronológico y la denominación del acontecimiento. Primero, hay discrepancia sobre cuándo situarlo, si entre el primer y segundo viaje de Pablo (es la tesis de Lucas en Hechos, y por ello tiene un importante "testigo"), o después del segundo viaje (tesis defendida por varios autores actuales). Para defender una u otra situación hay razones suficientes. Nosotros no vamos a argumentar nada, ni inclinarnos sobre ninguna cronología. Simplemente ofrecemos información sobre la situación de la investigación. Colocamos aquí la referencia sabiendo que, o bien debió suceder el año 48-49, o bien sobre el 51-52. La verdad es que estamos oscilando en unas fechas muy cercanas una de otra. El segundo motivo de discusión es la denominación del suceso: unos prefieren seguir llamándolo "concilio" (el "primer concilio de la Iglesia"), pero otros consideran exagerado este nombre y prefieren hablar de "asamblea", "reunión" o "entrevista". Todo depende del peso que le demos a las fuentes: si confiamos mucho en Lucas nos encontramos con un largo relato (Hech 15) cargado de solemnidad, movimientos de actores, diversidad de personajes, escenas, variedad de responsables eclesiales, sesiones con informes o discursos, y carta-documento final del "Concilio". ¿Se puede pedir más? Si lo de Lucas no es un concilio… Pero si le damos peso a Pablo en Gálatas (Gal 2,1-10), aquello fue poco menos que una entrevista "en privado" con los "notables" de la Iglesia madre, un reconocimiento de "*la gracia que me había sido concedida*" ("la evangelización de los incircuncisos"), un acuerdo de repartirse los papeles (Pablo evangeliza a los gentiles, Jerusalén a los judíos), y un abrazo de comunión fraterna. De todas formas, si sabemos leer entre líneas en la carta a los gálatas, nos damos cuenta que aquello fue algo más que un rápido viaje a Jerusalén para aclarar Pablo un malentendido y defender una posición. No le llamemos "concilio" si no queremos, pero la "reunión de Jerusalén" fue trascendente y decisiva para la iglesia.

La causa del "concilio" de Jerusalén está clara en las dos fuentes: la presión que determinados cristianos (los "judaizantes") están realizando en las comunidades nuevas, de contexto helenista o gentil, para que el cristianismo incluya necesariamente la circuncisión. Aparentemente el rito en sí de circuncidarse puede ser visto como algo secundario: ¡el mismo Pablo decide circuncidar a Timoteo cuando va con él al comenzar su segundo viaje! Esto es una afirmación de Lucas (Hech 16,3). Pero lo que está en juego es la identidad de la propia comunidad eclesial como autónoma con respecto a la fe judía. Es decir, lo que Pablo llama continuamente en sus cartas "la libertad del evangelio". Si al gentil o no judío se le obliga a circuncidarse para ser cristiano, no se ve claro que la señal o marca del seguimiento de Cristo sea el bautismo, la inmersión en el misterio de su muerte y resurrección, sino que se le está diciendo que seguimos en el judaísmo, con sus mandamientos, ritos, y la centralidad de la Ley como clave salvífica. Se es "cristiano", si,

pero como seguidor de Jesús que fue un judío piadoso, como lo pudo haber sido cualquier importante rabí. Si la iglesia hubiera aceptado las tesis de los partidarios de la circuncisión… probablemente no hubiera sobrevivido hasta hoy. La iglesia habría desaparecido, como desapareció la secta de Juan el Bautista a los pocos años de los acontecimientos pascuales. La iglesia habría sido "engullida", asimilada a la historia posterior del judaísmo. Y se recordaría a Jesús, como se recuerda a Rabbí Aquiba… Pero evidentemente, la iglesia no habría durado más que como secta y se hubiera diluido y agotado poco a poco. El concilio da luz verde a la radical autonomía de la iglesia con respecto al judaísmo. Tanto el relato de Hechos como el de Pablo en Gálatas son unánimes en el sentido y trascendencia de la reunión y decisión de Jerusalén. Otra cosa es la forma de relatarlo, las insistencias de Pablo en su "autonomía" con respecto a la comunidad madre, etc. Pero el centro del problema estaba claro. Lo que se ventilaba en Jerusalén fue un tema clave de la eclesiología y soteriología de Pablo en sus cartas, sobre todo en Gálatas y Romanos. La Iglesia a partir del "concilio de Jerusalén", empezó a separarse radicalmente del judaísmo. Acontecimientos históricos posteriores a la vida de Pablo, como la toma de Jerusalén por Tito (año 70), y el concilio judío de Yabné-Yamnia (año 100), marcaron el "cisma" definitivo entre judaísmo y cristianismo. La primitiva secta del "Camino" era ya "mayor de edad" y empezaba su recorrido por toda Europa. Pero esto fue después de Pablo. A él lo que le tocó fue colaborar para poner las bases de la autonomía eclesial, las señas de identidad de un Evangelio llevado como tesoro en las vasijas de barro de la comunidad cristiana (2 Cor 4,7), la libertad de la Iglesia para extenderse universalmente, fuera del corsé judío o palestino. Y eso ya era mucho.

5. La evangelización de Grecia. Años 49-51

Comienza la llamada "Misión egea" (porque se desarrolla en el ámbito de las regiones bañadas por el Mar Egeo) o "Misión autónoma ", porque se desarrolla fuera de las "competencias" o responsabilidad de la comunidad de Antioquía, que fue la que envió a Pablo en su "Primer viaje". Esta nueva etapa la analizaremos en dos partes, correspondientes a los llamados "Segundo" y "Tercer viaje". Al "Segundo viaje" lo titulamos "La evangelización de Grecia" porque este tema constituye el centro del viaje y ocupa la mayor parte del tiempo. Pablo emplea tres años en este viaje misionero. Como fuentes tenemos básicamente el libro de los Hechos (15,36 al 18,22), pero las cartas paulinas actúan no solo como complementos del relato (en algún caso, como fuente única), sino como textos imprescindibles: por ejemplo, ¿qué sabríamos de la comunidad de Corinto sin las dos cartas a esa comunidad?

El "Conflicto de Antioquía" y el "Evangelio de Pablo"

El "Segundo viaje" de Pablo se inicia con una escena antioquena difícil. El viaje anterior lo terminábamos con el "Concilio de Jerusalén", y la decisión importante de abrir la puerta a la evangelización eclesial entre los gentiles, sin atar el Evangelio a las costumbres judías (rituales, alimenticias, circuncisión) y a las 613 normas que "protegen" como barrera a la Torá (¡Jesús diría que abruman a la gente! Mt 23,1-32). Esta decisión fue clave para la historia del cristianismo primitivo. Y Pablo se vio reforzado en "su evangelio" ("su teología" diríamos hoy), en su pretensión de anunciar a Cristo a todos sin exclusión, creando una fraternidad superadora de barreras y fronteras. Pero este paso va a ser lento de asumir y de vivir, por lo menos por parte de algunos judeocristianos. Entonces sucede un hecho doloroso en Antioquía, que solo relata Pablo (Gal 2,11-21). Pedro ha ido a vivir o residir a Antioquía y se ha integrado en esa comunidad nueva, donde come con los cristianos gentiles sin problemas. Pero cuando de pronto llegan judeocristianos de Jerusalén, se retrae y come solo con los judeocristianos, arrastrando a varios de la comunidad, entre ellos Bernabé, a hacer lo mismo. Este proceder enfada muchísimo a Pablo: *"En cuanto vi que no procedían rectamente, conforme a la verdad del Evangelio, dije a Cefas en presencia de todos: Si tú, siendo judío, vives como gentil, y no como judío, ¿cómo fuerzas a los gentiles a judaizar?".* Esta escena se la calla Lucas en Hechos, o porque desconocía el hecho, o porque no quiere presentar un enfrentamiento entre Pedro y Pablo. En cualquier caso, este episodio es interesante porque de él parte Pablo para presentar "su evangelio" (Gal 2,15-21), síntesis de su teología, que desarrollará en la carta a los Romanos (Rom 1,16-17; 3,20-28; 9,30-10,4). El lema será ya famoso a lo largo de veinte siglos de cristianismo y será el "santo y seña" de Pablo: La salvación, la "justificación", nos viene, no por las "obras de la Ley" (asegurarnos con méritos ante Dios, cumpliendo unos mandamientos y

reglas), sino por la fe en Jesucristo y las obras de amor que brotan de esa fe. Es la llamada "justificación por la fe". Es Jesús el que ha merecido por nosotros. En Él ya tenemos la plenitud de la salvación. No hay que "conquistarla" o "fabricarla" con obras y méritos, sino que hay que acogerla por la fe-amor, porque ya se nos ha dado de una vez para siempre, en Jesucristo, muerto y resucitado por nosotros. La salvación no es una "obra nuestra" sino un "don de Dios" en Jesucristo. Estamos en el meollo de los meollos de la teología de Pablo. Cuando llegue Lutero, este tema volverá al primer plano del debate teológico en la Iglesia y será motivo de discusión entre católicos y protestantes, concilio de Trento incluido ("Decreto sobre la Justificación").

El inicio del "Segundo viaje"

¿Señal de que Pablo ha perdido su cordón umbilical con Antioquía? Es curioso que el viaje se inicie con una tirantez, un divorcio misionero (Hech 15,36-40). Bernabé quiere llevar a la misión a Juan Marcos, y Pablo no está de acuerdo porque Juan les abandonó en el primer viaje (13,13). Esto hace que Pablo se vaya con Silas (Silvano en las cartas), y Bernabé con Juan Marcos. Se separan. Pero ¿no será esta separación un indicio de que Pablo "ha salido perdiendo" del conflicto antioqueno, y tiene que salir ya "por su cuenta" a la tarea evangelizadora? Sí, "su evangelio" ha sido proclamado bien alto, y verdaderamente será una teología fundamental para la libertad de la Iglesia, pero… a costa de salir "sin encargo misionero" de Antioquía. Ahora tendrá que ser un misionero de vanguardia, expuesto a peligros varios: no solo los propios de la tarea evangelizadora (rechazo de los judíos, de los políticos y gobernantes, de los comerciantes de otras religiones, ataques de bandidos, etc), sino peligros que vienen de los propios judeocristianos que no han aceptado el Concilio de Jerusalén o que quieren seguir dando la tabarra. Y estos "judaizantes" serán una pesadilla para Pablo en algunos lugares, y motivo de enfados descomunales y reacciones fuertes, como por ejemplo lo es la carta a los Gálatas. Es que Pablo tenía un carácter un tanto fuerte, aunque tuviera entrañas de madre con "sus conversos" y "sus comunidades". Pablo era mucho Pablo.

La evangelización de Galacia

¿Cuál era la intención del segundo viaje? Lucas dice que es el afianzamiento de las comunidades fundadas en el primer viaje (Pablo a Bernabé: "*Volvamos ya a ver cómo les va a los hermanos en todas aquellas ciudades en que anunciamos la palabra del Señor".* Hech 15,36). Así parece que sucede en el comienzo: recorren Siria, Cilicia, Derbe, Listra (donde Pablo encuentra y elige a Timoteo como discípulo y colaborador suyo, e incluso ¡lo circuncida!; dice Lucas que "*a causa de los judíos que había por aquellos lugares*". Hech 16,3). Pero llega un momento en que parece que quien guía el viaje no es Pablo. De pronto, en el relato de Lucas, hay Alguien que "les impide", que "no permite", que "invita" a ir a determinados lugares… Es el Espíritu Santo el que guía a la Iglesia. Y lo hace en este viaje con una intervención realmente llamativa (Hech 16,6-7). A partir de ahora va a ser el Espíritu el que lleve la iniciativa. De hecho, lo que sucede a continuación no parece estar en los planes de los misioneros: primero van a evangelizar a los gálatas. Los críticos están de acuerdo que es en este momento cuando debió suceder la evangelización del pueblo gálata. ¿Quiénes eran y dónde estaban? Los gálatas ocupaban la zona central de la actual Turquía (la actual Ankara podría haber sido su capital). Eran "galos" o celtas, procedentes de la Europa occidental, migrados y asentados en esta región. Destacaban entre los otros pobladores de la Anatolia (Turquía), por sus rasgos físicos y su carácter. Pero fueron rápidamente enamorados por el Evangelio, y Pablo estableció diversas comunidades en la región. Son "sus primeras comunidades".

Lucas solo menciona de pasada esta llegada del Evangelio a la Galacia (Hech 16,6) pero Pablo menciona en unos cuantos versículos (Gal 4,13-15) su estancia entre ellos, precisamente en la carta que les envió más tarde desde Éfeso: "*Sabéis que una enfermedad corporal me dio ocasión para evangelizaros por primera vez"* (Gal 4, 13). Unos años más tarde, los gálatas recibirán una molesta visita de "evangelizadores" judeocristianos contrarios al Concilio y a la teología paulina. Y Pablo les escribirá entonces su "carta a los gálatas" para defender su "ministerio apostólico" y la legitimidad de "su evangelio". A los gálatas les llama "insensatos" cuando en la carta les reprocha haber escuchado a los judeocristianos y haber aceptado "otro evangelio" (Gal 3,1; 1,6-9), pero un poco después se pone tierno y les grita "¡Hijitos míos*!, por quien sufro de nuevo dolores de parto, hasta ver a Cristo formado en vosotros"* (Gal 4,19). Es que Pablo era así, un

explosivo, que pasaba de la bronca a la ternura. Pero su centro, su objetivo estaba muy claro: defendía el Evangelio de Jesús en el corazón de los convertidos como una madre defiende a un hijo suyo por encima de todo. Un Evangelio que debía ser liberación, misericordia, fraternidad, crecimiento en la hondura del Amor de Dios.

El Espíritu impulsa el Evangelio hacia Europa

Pero ahí no quedó la cosa. Tras Galacia, el plan del Segundo viaje, que no tenía otra pretensión que el afianzamiento de las comunidades del primer viaje, adquiere un giro inesperado y sorprendente: es Jesús mismo el que les dice por medio de una visión en Troade (Hech 16,9-10): "*Pasa a Macedonia y ayúdanos*". Jesús mismo, se les presenta por medio de un griego, que les está llamando. El Evangelio va a iniciar su gran viaje por Europa. Y Lucas dice: "*En cuanto tuvo la misión, inmediatamente intentamos pasar a Macedonia, persuadidos de que Dios nos había llamado para evangelizarlos".* **La fuente "nosotros**": de repente, en el relato de Lucas aparece la primera persona del plural como protagonista: "nosotros" fuimos, "nosotros" hicimos… Los críticos no se ponen de acuerdo sobre el alcance o el origen de esta expresión, pero no cabe duda de que Lucas quiere subrayar un carácter comunitario en la tarea evangelizadora. Y cruzan el mar desde Troade. Y llegan a la"Vía Egnatia", la gran calzada romana que atraviesa toda Macedonia, uniendo el Egeo con el Adriático. ¡Han llegado a la "autopista" que une Occidente (Roma) con Oriente!

Y entran en Filipos, donde se funda una comunidad gracias a la fe y al empeño de Lidia, la primera cristiana europea (Hech 16,11-40), que debió ser una empresaria muy activa. La casa de Lidia se convierte en el primer centro apostólico de la ciudad. Los primeros cristianos fueron gente comprometida, se implicaron mucho ayudando a Pablo, y allí encontró él la fuerza y la iniciativa de varias mujeres que debieron ser líderes de la comunidad cristiana: Lidia, Evodia, Síntique (Flp 4,3). En Filipos aprendería una vez más Pablo, eso que repetiría en sus cartas: "*ya no hay distinción entre judío y griego, ni esclavo ni libre, ni hombre ni mujer, ya que todos vosotros sois uno en Cristo Jesús" (Gal 3,28).* Pablo empezaría a contar con el apoyo y la calidad humana de mujeres entregadas al Evangelio. El modelo no era ya la mujer judía dependiente del varón para todo. Pablo confiaba y encontraba mujeres cristianas a las que se les daba ya responsabilidades de dirigir comunidades y ser "apóstoles" como él lo era. No hay nada más que leer las cosas que dice de varias colaboradoras y responsables de iglesias en sus cartas. El mito de la "misoginia" de Pablo está tardando en ser desmontado, porque a las mujeres y varones actuales nos cuesta leer ciertas frases de sus cartas. Y es verdad que algunas de ellas chocan con una pretendida y nueva situación de la mujer en el cristianismo. Hay que decir que algunas de esas frases están en las cartas de la "Escuela paulina", como Ef 5,21-24 o 1Tim 2,12. Sin embargo conviene leer "todo San Pablo" para darse cuenta de que trabajó con muchas mujeres que tuvieron un papel destacado en sus comunidades, leer las cosas que dice de todas esas mujeres para darnos cuenta de que son testimonios de una verdadera integración de la mujer codo con codo con los varones en el nacimiento de la Iglesia. No hay ningún autor en el NT, aparte de Pablo, que cite tantos nombres de mujeres (16 en total), a las que añade calificativos que no son "galantes" o de pura educación, sino agradecimiento por su trabajo efectivo y apostólico en la Iglesia (cf. Rom 16,1-16). Aunque Pablo es todavía deudor de una "jerarquía" que tardará siglos en desmontarse ("*la cabeza de todo hombre es Cristo, y la cabeza de la mujer es el hombre*" 1Cor 11,3), sin embargo, esa visión que parece contradecirse con la teología de la igualdad (Gal 3,28), está al lado de frases como estas: "*toda mujer que ora o profetiza...*" (1Cor 11, 5). ¿Cómo? ¿Una mujer profetizando en medio de la asamblea cristiana en el siglo primero? Los biblistas señalan que está ejerciendo claramente un ministerio eclesial oficial. O sea que hay mucha tela que seguir cortando en el debate sobre la mujer en las comunidades paulinas… No vale despachar el asunto con tópicos sin contrastar.

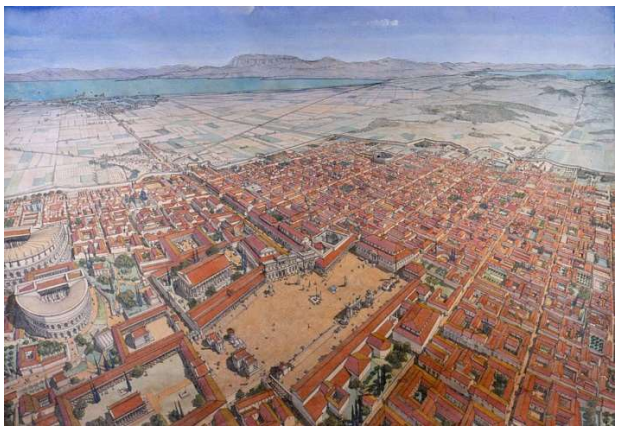
En Filipos estará aproximadamente un año. Allí vivirá momentos buenos y gratificantes, pero también dificultades y cárcel, contándonos Lucas algunos episodios que pertenecen a la historia liberadora del Nuevo Testamento (Hech 16,11-40). Pablo y Silas siguen hacia Tesalónica (actual Salónica) por la "Vía Egnatia" y evangelizan allí, en esta comunidad que será la destinataria de la "primera carta de Pablo" (1ª Tesalonicenses). ¿Llegó a soñar Pablo el continuar hacia Roma, ya que estaban en la "Vía Egnatia"? No es probable, era demasiado viaje, pero probablemente soñó: un día el evangelio llegará al centro del mundo. Lo que no sabía él es que el Evangelio había llegado ya a Roma, y habían surgido las primeras comunidades. Y probablemente había

también cristianos ya en Hispania… Pablo no fue el que fundó el cristianismo en Europa como a veces se dice. Fue un gran apóstol y fundador de varias comunidades; y sobre todo nos dejó el tesoro de sus cartas, en las que tenemos una mina de información eclesial y una teología y espiritualidad únicas. Pero antes que Pablo y al mismo tiempo que él ya había muchos comerciantes, esclavos, soldados, emigrados, que habían abrazado el Evangelio y llevaban su fe por todas partes. El cristianismo se expandió por la "romanización". Y Pablo entró en esa corriente inmensa de los cristianos extendiéndose por toda Europa, al mismo tiempo que el Imperio se movía…

Las dificultades tanto en Tesalónica como en Berea hacen que embarquen a Pablo hacia el sur, mientras Silas y Timoteo se quedan todavía unos meses más por allí. Pablo llega a Atenas y Lucas cuenta detenidamente esa estancia en la gran capital de Grecia (Hech 17,16-34). Las escenas son solemnes, como corresponde al lugar. Atenas vive todavía con el recuerdo de su pasado glorioso, y cuenta con actividad cultural importante (escuelas filosóficas, academias). Pablo habla en la sinagoga, luego en el Ágora y finalmente en el Areópago, donde tiene lugar el "discurso" más famoso del apóstol. Sin embargo, aquello tuvo un resultado muy pobre. No tenemos constancia de que se fundara allí ninguna comunidad (aunque algunos aceptaron el Evangelio: Dionisio, Dámaris y otros). No conservamos ninguna carta a los atenienses. Sin embargo, el Evangelio había sido proclamado en el corazón de la cultura-filosofía griega, y ahí estaba ya la semilla.

La fundación de Corinto

Lucas narra en Hechos (18,1-18) la estancia de Pablo en esta gran ciudad (rival de Atenas), y la fundación de una comunidad diversa, cosmopolita, activa y problemática. Corinto, en el golfo de su nombre, está en una situación geográfica privilegiada, junto al istmo que separa la región del Peloponeso de la Ática (donde está Atenas). Pablo desde Atenas llegó a Corinto precisamente cruzando esa franja de tierra, que hoy está atravesada por un canal (abierto en 1893), que comunica por fin, después de tantos siglos, el golfo Sarónico (Egeo) con el golfo de Corinto. La ciudad, dominada por una imponente ciudadela (el Acrocorinto) es por tanto una encrucijada de caminos terrestres y marítimos. Su gran puerto (Lequeo) y el cercano de Cencreas (golfo Sarónico; donde habrá una comunidad, presidida presumiblemente por Febe, la diaconisa. cf.Rom 16,1), hacían de Corinto una ciudad atravesada por multitud de viajeros, comerciantes, soldados, etc. Diversos templos, entre ellos el de Apolo, componían un escenario religioso, mezclado con ritos y costumbres arraigadas (la prostitución sagrada), y con un ambiente bastante libertino (el verbo "corintear" se empleaba en aquella época como sinónimo de una vida de crápula). En esa ciudad Pablo encuentra a un matrimonio, Aquila y Priscila, que será clave en la historia paulina, por lo que supuso de ayuda material (Pablo trabajó con ellos ya que eran tejedores de tiendas como él), y misionera (aparte de buenos empresarios, eran estupendos cristianos evangelizadores, y pusieron su casa al servicio de la Iglesia. Recordemos que la Iglesia tardará tres siglos en tener lugares de culto y reunión propios; solo con el Edicto de Milán en el 313, comienza la construcción de "templos cristianos". Las "casas" particulares son los lugares eclesiales, especialmente las casas más grandes, donde se puede habilitar un espacio para acoger a la gente en oración, predicar y celebrar la "cena del Señor"



En Corinto pasará Pablo un año y medio. Silas y Timoteo se les unirán pronto. Entre Hechos 18 y las dos magníficas Cartas a los Corintios (que Pablo escribirá desde Éfeso, años más tarde), podemos conocer bastante bien los entresijos de esa comunidad y su problemática. Gracias a estos textos conocemos nada menos que el nombre de 15 personas de Corinto. Pablo se dedica a fundamentar esta comunidad, y a seguir evangelizando en la ciudad, al mismo tiempo que se gana la vida trabajando en la empresa de Aquila-Priscila. Desde Corinto escribe la primera carta a los Tesalonicenses, primera carta suya conocida y primer escrito del Nuevo Testamento. Hubo dificultades, relatadas por Lucas: la más importante fue el juicio al que los judíos sometieron a Pablo ante Galión, proconsul de Acaya (Hech 18,12-17). Del juicio salió absuelto Pablo, pero lo importante es que este personaje, hermano del filósofo Séneca, sirve para datar la biografía de Pablo de forma exacta. El mandato de Galión, sabemos por la historia, duró un año (del 51 al 52). Un descubrimiento arqueológico reciente (Delfos) confirma este proconsulado de Galión. Y Lucas afirma que Pablo estuvo en Corinto "un año y seis meses" (Hech 18,11). Eso "clava" la fundación de la comunidad y la estancia paulina en Corinto de la primavera del 50 al otoño del 51. El juicio tuvo que ser por septiembre-octubre del año 51. Dice Lucas que "todavía se quedó allí bastantes días; después se despidió de los hermanos y se embarcó rumbo a Siria, y con él, Priscila y Aquila" (Hech 18,18). Pasó por Éfeso (que será la gran ciudad del Tercer viaje) rápidamente (a pesar de que le pedían que se quedara con ellos) y se embarcó rumbo a Cesarea marítima. ¡Fin del Segundo viaje…que ha dado bastante de sí!

6. Éfeso y la crisis de las comunidades (Años 52-57).

Texto de Enrique Aguilera y José Alberto Garijo.

Inicios de la comunidad de Éfeso. El caso de Apolo. Cuenta Lucas en Hechos (18,18-22), que Pablo, tras la fundación de Corinto, y pasando por Éfeso, volvió a Antioquia de Orontes. Era la comunidad de envío con quien mantenía vínculos profundos. Aunque su misión era ya autónoma… Mientras, sabemos que el "equipo misionero" de Pablo se ha establecido en Éfeso. Allí se encuentran con Apolo, antiguo judío helenista de Alejandría, un hombre culto, que "solo conocía el bautismo de Juan", pero que había sido iniciado en el "Camino". Apolo entonces se dedica a la evangelización. Aquila y Priscila, viendo que este compromiso y responsabilidad de un discípulo del Bautista, recién catequizado, no estaba suficientemente apoyado formativamente…, completan con el catecumenado de Apolo ("*le explicaron con más exactitud el Camino*". Hech 18,26). Apolo se va a Corinto apoyado y animado por la comunidad, para continuar su trabajo misionero (Hech 18,27-28). Se puede suponer que entonces recibe el bautismo. Resulta chocante o curiosa esta situación de Apolo: con una catequesis o formación cristiana "a medias" (¿y sin bautizar?), se dedica a evangelizar a otros. Esto puede explicarse por la situación todavía plural de las comunidades primitivas, donde había a veces una mezcla de recién convertidos, en diferentes etapas del proceso catequético. Incluso aparecen antiguos discípulos de Juan Bautista que han entrado en el *Camino* cristiano. Los evangelios, especialmente el de Juan son testigos de esta desaparición progresiva del "bautismo de Juan" y la expansión imparable del "bautismo en el Padre, el Hijo y el Espíritu Santo".

Éfeso, capital del Asia occidental, ciudad del culto a Artemisa

En los días de Pablo, Éfeso era romana. En el año 133 a.C. crearon los romanos la provincia de Asia, primero como imperial, y más tarde, en el 27 a.C., como senatorial. El Senado enviaba anualmente un procónsul, que residía en Éfeso. A pesar de la soberanía romana, la ciudad como "civitas libera" obtuvo la autonomía administrativa, que implicaba funcionarios y poder judicial propios. Lucas enjuicia de modo atinado la situación. Además del *"prytanis"* como funcionario más excelente, estaba el *"grammateus tes póleos*" (cf He 19,35), entre cuyos cometidos está la administración de la caja del templo de Artemisa. Expresión de la constitución democrática de la ciudad era la asamblea del pueblo, que se reunía siempre en un gran teatro (Cf. He 29,29). No está clara la función de "los principales de Asia", mencionados en He 19,31; quizá se trataba de gentes que desempeñaban tareas de representación y cuidaban del culto del Estado. Se calcula que en época de Pablo podría tener una población de 200.000 a 300.000 habitantes, de mayoría griega, a la que se suman gentes de tribus orientales, y también judíos. Éfeso era una ciudad del comercio, de las relaciones, de la economía y de bancos. Numerosas industrias tenían su sede en la ciudad: manufacturas de lanas, preparación de abundante mármol, orfebrería en plata y oro, confección de alfombras. El conjunto de todo ello confería a Éfeso el tono de una gran ciudad

cosmopolita, de forma que el orador Arístides pudo decir de ella: "*Opino que todos los hombres que habitan dentro de las columnas de Hércules y del río Fasis conocen la ciudad de Éfeso por lo cosmopolita de su trato y de todo albergue concedido allí. Porque todos se dirigen allí como a su patria… Ella es capaz de satisfacer fácilmente toda necesidad*".

El "Artemision"

El edificio más importante de la ciudad era el templo de la gran diosa madre, a la que los griegos llamaban Artemisa, el Artemision. El enorme edificio construido en el siglo VI a.C. había sido pasto de las llamas en 356, pero pronto resurgió con nuevo esplendor, ornamentado con obras de primeros artistas como Fidias, Skopas de Pados y Praxíteles, con pinturas de Apeles y otros. Puede considerarse como lo más grandioso de las siete maravillas del mundo. La veneración de la diosa no sólo dominaba la ciudad -difícilmente podía encontrarse un edificio público en el que no apareciera su nombre-, sino que también zonas distantes se sentían atraídas por ella. Los peregrinos llegaban en grandes oleadas multiplicando el prestigio y la riqueza de la ciudad. Numerosos oficios vivían de los peregrinos. Y también los orfebres, que hacían miniaturas de Artemisa para los peregrinos (cf. He 29,23ss). Las miniaturas representaban quizá a la diosa sentada en una hornacina que simboliza el templo. La imagen en la que la diosa aparece con muchos pechos (Artemisa polymastos) es de una fecha posterior.

Pablo en la "Escuela de Tirano" de Éfeso

Predicador y escritor. Pablo ha iniciado ya su "tercer viaje misionero": atravesando de nuevo Asia menor y las tierras gálatas (Hech 18,23; 19,1), llega a Éfeso y contribuye durante un largo periodo de tiempo (tres años, dice 20,31) a la fundación y consolidación de la comunidad. La primera escena contada en Hechos es la evangelización y bautismo de doce antiguos discípulos de Juan el Bautista, convertidos a la fe cristiana (Hech 19,1-7). Lucas detalla que Pablo predica durante tres meses en la sinagoga, e inmediatamente pasa a hacerlo en la "Escuela de Tirano" (probablemente un retórico profesional, al que Pablo alquila el local). Una versión del texto griego (el llamado manuscrito de Beza) ¡da incluso el horario!: "*de once de la mañana a cuatro de la tarde".* Varios estudiosos de Pablo suponen que esta "Escuela de Tirano" de hecho se convirtió poco a poco en la "Escuela teológica paulina ", centro pastoral y archivo documental, donde se preparaban planes pastorales y discursos evangelizadores, se guardaban cronologías y memorias de viajes, y donde se escribieron las más importantes cartas del "corpus paulino" (tanto las protopaulinas, como las deutero o trito paulinas, presumiblemente escritas tras la muerte del apóstol, aunque con su teología y su "carisma"). Desde Éfeso Pablo sigue ejerciendo así su autoridad sobre sus comunidades, a través de visitas personales, cartas, o mediante sus intermediarios (Apolo, Timoteo, Tito). En este periodo de Éfeso debemos situar la redacción de las cartas a los Filipenses, Filemón, Gálatas, y gran parte de las dos cartas a los Corintios.

La prisión de Pablo en Éfeso

Lucas no menciona en Hechos ninguna prisión de Pablo en Éfeso. Sin embargo, los autores modernos suponen que Pablo sufriría una prisión en esa ciudad, que incluso hubiera puesto en peligro su vida. Las razones son las siguientes: Hech 19, 23-39 menciona el tumulto de los plateros de Éfeso, enfadados por Pablo porque ven peligrar el culto de Artemisa, y su negocio de estatuilla de la diosa. 2 Cor 1,8 habla de "*la tribulación sufrida en Asia"* . 1 Cor 15,32 dice que "*en Éfeso luché contra las fieras* ". El tono que emplea en las llamadas "cartas de la cautividad" (Flp y Flm) parecen dar a entender una cierta proximidad geográfica de Pablo en prisión con esas comunidades. Esta proximidad geográfica es más difícil de entender si Pablo está prisionero en Roma. Por eso Éfeso, lugar relativamente cercano a Filipos y Colosas, puede ser bien ese lugar de la prisión. Si Pablo, entonces, sufre prisión en Éfeso, podemos situar en esta ciudad y en esta época la redacción de las llamadas "cartas de la cautividad": Filipenses y Filemón.

La crisis de las Iglesias paulinas

Al mismo tiempo que Pablo extiende su actividad misionera por amplios territorios, una crisis se extiende por las antiguas comunidades fundadas por él, que sin embargo no afecta a todas las comunidades por igual. Esta crisis afecta a la unidad y dinamismo de las comunidades, y de forma especial mina la misma legitimidad de Pablo ante sus propias comunidades. La causa de

esta crisis es doble. Interna, la "contra-misión" de "los de Santiago", que tienen su base en Jerusalén, que pone en duda el apostolado de Pablo, ha echado raíces en muchas comunidades paulinas. Externa, las dificultades que tienen esas comunidades para enfrentarse a un ambiente social desfavorable al cristianismo, provocado por las comunidades judías o por el paganismo. Pablo enfrenta esta crisis de tres formas: a) Por medio de cartas que dirige a esas comunidades. b) Por medio de los colaboradores (Tito, Silvano, Timoteo), a quienes envía a esas comunidades para que pongan orden. c) Por medio de visitas personales del mismo Pablo. Tenemos constancia de que esta crisis afecta a varias comunidades. Veamos cada caso. 1. Filipos: le afecta sobre todo dificultades surgidas en el ambiente. La autoridad de Pablo no es discutida en esa comunidad, que mantiene vínculos estrechos con él. Pablo les dirige su carta a los Filipenses, advirtiéndoles del posible peligro de los "falsos hermanos". 2. Galacia: La crisis es más fuerte, porque sí parece haber tenido éxito la "contra-misión" de los judaizantes de Jerusalén. Está en peligro la autoridad de Pablo en esa comunidad, pero con ella también peligra la misma fidelidad de los gálatas al evangelio anunciado por Pablo. Éste les escribe una dura carta, uno de los documentos más importantes para la biografía paulina y para entender "su evangelio" (su teología): la carta a los Gálatas. 3. La crisis de la comunidad de Corinto. Última estancia en Grecia (años 55-57). Corinto es una comunidad rica, en la que abunda el gozo del Espíritu y los carismas; sin embargo, tiene una crisis profunda, que se manifiesta en la fragmentación eclesial, y en desórdenes de tipo moral. Podemos reconstruir la evolución de la crisis a través de la abundante correspondencia que se nos ha conservado, dos largos escritos que llamamos primera y segunda Cartas a los Corintios. Para atajar la crisis, Pablo les dirige una carta, mencionada en 1 Cor 5,9 que sin embargo se nos ha perdido. En la primera mitad del año 56 les dirige otra carta, que es nuestra "Primera Carta a los Corintios". Pero esa carta no logra los efectos deseados. Pablo envía a Timoteo a Corinto, quien vuelve trayéndole malas noticias. La carta que Pablo escribió a los cristianos de Corinto en la primavera del año 56, y que conocemos como la primera carta a los Corintios, no obtuvo el éxito deseado. Si no toda, al menos una parte importante de la comunidad de Corinto, instigada por unos pretendidos representantes de los apóstoles de Jerusalén que habían llegado a Corinto, rechaza la autoridad de Pablo, al que se hace blanco de una sarta de acusaciones, insultos y calumnias. En el verano del 56, Timoteo, que ha sido testigo presencial de esta marejada antipaulina, regresa a Éfeso desalentado: las cosas van mal en Corinto. Pablo reacciona con prontitud y a partir de ese momento se desencadenan una serie de acontecimientos que nos es posible seguir a través de una lectura atenta de la segunda carta a los Corintios. Pablo realiza una visita relámpago a Corinto (segunda visita a esa ciudad) durante la cual él mismo o uno de sus colaboradores fue gravemente ofendido por un miembro de la comunidad, sin que los demás reaccionaran. Parece también claro que Pablo tuvo que interrumpir esta visita, que califica de "amarga" (2 Cor 2,1), y regresó a Éfeso muy abatido. Desde allí les envió una carta "en medio de muchas lágrimas" (2 Cor 2,3-4), apasionada y conmovedora a la vez, llena de emoción y severidad. La carta y la habilidad de Tito hacen entrar en razón a la comunidad rebelde. Pablo recibe en Macedonia la buena noticia del cambio de actitud de los corintios, cuando se dirige personalmente a Corinto. Pablo, lleno de alegría por esas noticias, les escribe de nuevo, desde Macedonia, a finales del 57, para congratularse con ellos y preparar su tercera visita a la ciudad.

Tercera visita a Corinto (57 d.C.). Nuevos planes evangelizadores

En el 57 Pablo realiza su proyectada visita a Corinto para reconciliarse con esa comunidad. Parece ser que ahora sí que se soluciona la crisis, o al menos hasta el punto de que Pablo puede plantearse nuevos horizontes evangelizadores. En concreto, cree que en la zona oriental del Mediterráneo la evangelización ya cuenta con una red de comunidades que se valen por sí solas, y que ya es hora de intentar lo mismo en la zona occidental del imperio romano: Hispania, Galia e Italia. Desde Corinto escribe la carta a los romanos, en el año 57, para preparar su visita a esa comunidad. Pablo no ha fundado esa comunidad, pero cree necesario visitarlos y escribirles, porque se da cuenta del papel cada vez más importante que esa iglesia tiene dentro del movimiento cristiano. Les previene de los posibles ataques contra su persona, que podrían arruinar su actividad misionera en occidente. De ese modo, prepara su escala en Roma de camino para Hispania. Pero antes de ir a Roma, piensa pasar por Jerusalén, y llevar la "colecta para los pobres" que con tanta insistencia le urgieron los "principales de Jerusalén", y que él ha ido recogiendo de forma generosa entre sus comunidades. Es un viaje que él entrevé que será delicado, porque la colecta es un signo de comunión eclesial. Pablo desea de todo corazón que esa colecta sea aceptada por los de Jerusalén, porque supondría otro espaldarazo a su actividad

misionera. Pero teme que “los de Santiago”, que ya han actuado con cierto éxito en el pasado, empleen toda la artillería pesada en su propio feudo, y que tengan preparado un recibimiento airado contra él. Teme que la colecta no sea bien recibida, y por eso les ruega a los romanos que recen para que esto no sea así (cf. Rm 15,30-32).

Despedida

Pablo emprende el viaje a Jerusalén. Según el relato de Lucas (Hech 20), desde Grecia, Pablo se embarca rumbo a Mileto (Asia Menor), pasando antes por Troade (la antigua y famosa Troya), donde pasa 7 días y sucede el episodio de la resurrección de Eutico (Hech 20,7-12). En Mileto manda llamar a los presbíteros de Éfeso para despedirse de ellos, lo que provoca una de las escenas más famosas y emotivas de sus viajes, con un discurso que tiene una gran carga de “testamento pastoral” (Hech 20, 17-38). En él se encuentran pasajes como este: *“Mirad que ahora yo, encadenado en el espíritu, me dirijo a Jerusalén, sin saber lo que allí me sucederá; solamente sé que en cada ciudad el Espíritu Santo me testifica que me aguardan prisiones y tribulaciones. Pero yo no considero mi vida digna de estima, con tal que termine mi carrera y cumpla el ministerio que he recibido del Señor Jesús, de dar testimonio del Evangelio de la gracia de Dios” (vv 22-24).* Una escena de llanto para terminar el tercer viaje misionero…¡no está mal! Le acompañan al barco, y “*separándonos de ellos nos hicimos a la mar, y navegamos derechos hasta llegar a Cos; el día siguiente hasta Rodas*”… (Hech 21,1). Luego, un largo viaje por el “Mare nostrum” hasta ver las costas fenicias de Tiro y atracar en Cesarea Marítima. Desde Cesarea viaja ya por tierra hasta Jerusalén. Fin del tercer viaje y de la Misión Egea.

7. Detención en Jerusalén y viaje final a Roma. (57-63 d.C.)

Un proyecto de solidaridad con los pobres, que acaba mal.

Es curioso que el último viaje de Pablo, que tenía como proyecto fundamental el llevar lo recaudado por las comunidades, para los más pobres de la comunidad de Jerusalén (La Colecta) acabe tan mal. Pero esa es la historia. Un amor entregado a los demás, termina como terminó Jesús: en la pasión y el martirio. Pablo es detenido y procesado en Jerusalén. Este hecho no tiene testimonio en las cartas del mismo Pablo. Es Lucas en Hechos de los Apóstoles quien lo cuenta como única fuente (Hech 21-23): desde Grecia Pablo se embarca rumbo a Mileto (Asia Menor), y de ahí a Cesarea Marítima. Desde Cesarea llega hasta Jerusalén. En Jerusalén se encuentra con Santiago, quien le advierte de las amenazas de los judíos. Es curioso que Lucas no mencione la colecta que Pablo ha ido recogiendo en sus comunidades, y que en principio es el motivo que le lleva a ir a Jerusalén. Pablo la menciona en sus cartas. Sin embargo, podemos suponer que Lucas lo sabe, porque en el testimonio de Pablo ante el procurador Félix, dice aquel: “*Después de muchos años he venido a traer limosnas a mi nación y a presentar ofrendas*” (He 24,27). Lucas conoce, pues, que Pablo ha ido a Jerusalén con una fuerte suma de dinero, y conoce cuál es su procedencia: sus comunidades. ¿Qué pasó entonces con la colecta? ¿Santiago y los suyos no la aceptaron, tal como temía Pablo en Rm 15,30-32? Aceptarla les hubiera puesto en un aprieto. El relato de la detención de Pablo en el Templo nos hace pensar que las cosas no transcurrieron como Pablo hubiera querido. Los judíos acusan a Pablo de haber entrado en el Templo con un pagano. Se organiza un motín, y Pablo se salva de ser linchado por una intervención de la autoridad romana. Pero su prisión preventiva se convierte inmediatamente en un proceso de acusación.

De Jerusalén a Roma

El relato lucano de Hechos contiene una interesante y novelada narración sobre el traslado de Pablo desde Jerusalén hasta Roma. De Jerusalén lo llevan a Cesarea Marítima, capital del protectorado romano. Allí Pablo apela al César para que juzgue su causa en Roma (Hech 25), y por ello el gobernador Festo lo remite al César. Pero ¡el traslado se demora durante dos años! Finalmente se embarca hacia Roma, bien custodiado. El relato de Hechos de la travesía (Hech 27) guarda semejanzas con otros relatos de navegación de la historiografía helenística. Pablo incluso sufre naufragio en Malta, y eso sirve a Lucas para mostrarlo como un hombre de Dios. Por fin llega a Puzzuoli, y de allí a Roma. El libro de Hechos termina con un Pablo en libertad vigilada, lo cual le permite recibir a gente y anunciar el Reino. Lucas parece interrumpir aquí la

vida de Pablo porque se ha cumplido el programa evangelizador ordenado por Jesús tras la Pascua.

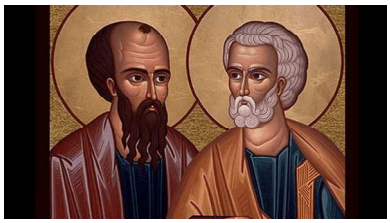
Martirio de Pablo en Roma

Sin embargo, un lector que termine de leer el libro de Hechos se queda “a dos velas” sobre el final de su vida. Verdaderamente, los libros canónicos no nos dicen nada sobre su final. El “final feliz” de la vida de Pablo que cuenta Hechos no corresponde con las noticias sobre el martirio de Pablo, que conocemos por otras fuentes (2 Tim, Carta de Clemente, Hechos de Pablo), y que el mismo Lucas debe conocer (cf. Hech 20,22; 21,10). ¿Qué ocurrió? Todos son suposiciones, pero podemos reconstruir el final de esta manera: tras los dos años de prisión relativa en Roma, se reanudaría el proceso contra Pablo, quien sería ajusticiado en Roma bajo el imperio de Nerón, en una fecha imprecisa durante los primeros años de la década de los 60. ¿En el año 63 d.C., antes del incendio de Roma? No lo sabemos exactamente. Su sepulcro se venera en la Via Ostiense en Roma, atestiguado por Eusebio de Cesarea (s.IV), que a su vez recoge el testimonio de Cayo el Presbítero (siglo II-III): el lugar está señalado desde muy antiguo por la basílica de “San Pablo extramuros”. La basílica sufrió un gran incendio en el siglo XIX, lo cual obligó a reconstruirla casi por completo, pero los niveles arqueológicos más antiguos son concluyentes. Allí fue colocado el cuerpo de Pablo tras su martirio. Últimamente se han hecho trabajos muy importantes de identificación y datación del sepulcro unos metros bajo el altar mayor de la basílica. En la tradición eclesial se menciona el lugar de su martirio en el lugar conocido como la “Abadía de las tres fuentes” (que brotaron al caer al suelo la cabeza del apóstol), no lejos de la actual basílica de San Pablo extramuros.

Abadía de las tres fuentes

San Pablo extramuros

¿Viajó Pablo a Hispania (España)? En Rm 15,24 manifiesta sus deseos de llegar hasta Hispania. Los Hechos de Pablo y Tecla (siglo II) y Eusebio de Cesarea (siglo IV) lo apoyan. Sin embargo esa hipótesis supondría que Pablo habría sufrido dos prisiones en Roma, en medio de las cuales ha viajado a España. La mayoría de los autores actuales se inclina a negar esta posibilidad, aunque no hay una solución concluyente. A Hispania habría llegado la fe cristiana muy pronto (¿años 40-50?), a través de comerciantes, colonos, soldados jubilados (*eméritos*) que recibieron tierras (Tarragona, Mérida, Zaragoza, León, etc), judeocristianos o romano-cristianos, probablemente cuando Pablo estaba en sus primeros viajes por Asia o Grecia. Unos evangelizadores anónimos habrían llevado la fe y otros muchos habrían enriquecido con su testimonio la vida de las primeras comunidades de la península. Pablo lo que quería (Rom 15,24) era visitar esas comunidades o probablemente establecer alguna nueva fundación. Pero con Pablo o sin Pablo, el Espíritu llevaba ya la fe y el Evangelio por todas partes.



Pedro y Pablo